

LA MISERICORDIA ACCORDATA

esercizi spirituali
2Cor 4 -6, 10

p. Davide Traina o.p.

Una premessa per incominciare bene...¹

Leggere Atti 18, dove viene raccontata la prima predicazione di Paolo a Corinto.

1. Paolo ha fatto l'annuncio del Vangelo ai Corinti con una fede grande, con una obbedienza al Signore, ma provando anche dentro di sé dei sentimenti di timidezza e di trepidazione di fronte al compito che stava svolgendo. Ed è interessante perché si vedono da una parte lo zelo di Paolo, e dall'altra le difficoltà grandi che ha incontrato a Corinto.

«^[9]E una notte in visione il Signore disse a Paolo: Non aver paura, ma continua a parlare e non tacere, ^[10]perché io sono con te e nessuno cercherà di farti del male, perché io ho un popolo numeroso in questa città» (At 18, 9-10).

L'insistenza con cui il Signore si rivolge a Paolo, invitandolo a continuare la predicazione – gli dice tre volte la stessa cosa: «*Non aver paura, ma continua a parlare e non tacere*» –, evidentemente fa capire che delle difficoltà Paolo ne aveva incontrate, e probabilmente aveva accarezzato anche l'idea di “piantare lì”, che oltre tanto non si poteva andare.

Nella sua prima Lettera Paolo ricorda lo stato d'animo in cui è andato a Corinto, perché ha cominciato la predicazione dicendo:

«^[3]Io venni in mezzo a voi in debolezza e con molto timore e trepidazione; ^[4]e la mia parola e il mio messaggio non si basarono su discorsi persuasivi di sapienza, ma sulla manifestazione dello Spirito e della sua potenza» (1 Cor 2, 3-4).

Può darsi (e questa è l'opinione di alcuni autori ma non di tutti) che questa trepidazione di Paolo fosse legata a quel “*quasi insuccesso*” che aveva sperimentato ad Atene (cfr. At 17, 16-34), ma questo ci interessa relativamente. Quello che ci interessa è che l'annuncio del Vangelo ai Corinti Paolo lo ha fatto con una fede grande, con una obbedienza al Signore, ma provando anche dentro di sé dei sentimenti di timidezza e di trepidazione di fronte al compito che stava svolgendo.

2. La **prima Lettera ai Corinzi** è fondamentalmente una risposta a delle domande che gli sono state fatte, e a dei problemi che gli sono stati riferiti; quindi è “*Lettera pastorale*” nel senso più preciso. Vi dico anche una specie di ipotesi, sull'origine della seconda lettera ai Corinzi, non perché abbia una sicurezza grande, è tutt'altro che sicura (tutte le cose che riguardano una critica storica sulle origini delle lettere sono piuttosto incerte e controverse), però almeno per farci una idea che ci aiuti poi a capire e a leggere meglio quello che possa servire.

Nel rapporto tra Paolo e i Corinzi ci deve essere stata una prima Lettera che Paolo ha scritto e di cui non ci è rimasto nulla; ne parla lui nella prima lettera ai Corinti, dice di avere già scritto a loro, ma di questo non sappiamo niente (cfr. 1 Cor 5, 9-13). Più tardi, durante il soggiorno a Efeso che è durato circa tre anni, Paolo ha ricevuto da Corinto una delegazione che gli ha proposto alcuni quesiti di teologia e di etica. Quindi è “*Lettera pastorale*” nel senso più preciso: cioè c'è un problema concreto di vita di una comunità e Paolo lo affronta in tutte le sue dimensioni. Dovremmo essere verso la Pasqua dell'anno 57 d.C.

1 Ho composto queste meditazioni, facendo riferimento ad alcuni autori, che riporto. Non li cito direttamente nel testo, per non appesantire la lettura, ma do il loro riferimento per l'approfondimento personale:

- Pitta Antonio, Seconda lettera ai Corinzi, 2008, Città Nuova
- Lorusso Giacomo, La seconda Lettera ai Corinzi, 2007, EDB
- Tommaso d'Aquino (san), , 2006, Commento al Corpus Paulinum (expositio et lectura super epistolas Pauli apostoli). Vol.3 Seconda Lettera ai Corinzi - Lettera ai Galati.ESD-Edizioni Studio Domenicano
- Lettere ai Corinzi, 2000, San Paolo Edizioni (a cura di Rossano P.)
- Corsani Bruno, La seconda Lettera ai Corinzi. Guida alla lettura, 2000, Claudiana
- Bigarelli Alberto, Seconda Lettera ai Corinzi. Vol. 1-2, 1993, San Lor

3. Alla terza Lettera di Paolo ai Corinzi, i cristiani di Corinto hanno reagito manifestando il loro affetto per Paolo. Poco dopo a Corinto si verifica una crisi. Sono arrivati dei predicatori, probabilmente giudaizzanti (ma anche l'identificazione precisa di questi predicatori è tutt'altro che chiara), che hanno contestato l'apostolicità di Paolo, e quindi il valore apostolico del suo ministero, e quindi evidentemente hanno messo dei sospetti sui valori della sua predicazione, sul valore del Vangelo che Paolo annuncia.

Saputo questo Paolo fa una rapida visita a Corinto, ma è *una visita penosa*, perché non riesce a ottenere quello che desiderava, anzi ottiene in qualche modo di inasprire l'atteggiamento nei suoi confronti. Dice di questa visita che era venuto con tristezza a Corinto (cfr. 2 Cor 2, 1). In ogni modo la visita è stata velocissima e Paolo vorrebbe ritornare, ma non se la sente di ritornare subito; e questo è uno dei temi della nostra Lettera. E il contrasto, invece di risolversi, diventa sempre più grave. A Corinto qualcuno ha offeso Paolo, e lo ha offeso gravemente o lui o un suo rappresentante. Allora **Paolo scrive una terza Lettera**, che lui definisce "*lettera tra le lacrime*"; e ne parla nella nostra seconda Lettera.

«^[3]Perciò vi ho scritto in quei termini che voi sapete, per non dovere poi essere rattristato alla mia venuta da quelli che dovrebbero rendermi lieto, persuaso come sono riguardo a voi tutti che la mia gioia è quella di tutti voi. ^[4]Vi ho scritto in un momento di grande afflizione e col cuore angosciato, tra molte lacrime, però non per rattristarvi, ma per farvi conoscere l'affetto immenso che ho per voi (...) ^[9]e anche per questo vi ho scritto, per vedere alla prova se siete effettivamente obbedienti in tutto» (2 Cor 2, 3-4.9).

Questa Lettera appassionata – non sappiamo se l'abbiamo o non l'abbiamo, se è una parte della seconda ai Corinzi o no, ma questo non ci interessa – ha avuto un effetto salutare, perché **i cristiani di Corinto hanno reagito manifestando il loro affetto per Paolo**; e Tito, che è il messaggero, è stato accolto bene in quella comunità. Intanto Paolo ha dovuto lasciare Efeso. Per qualche difficoltà, che non conosciamo esattamente, si è recato a Troade e non ha trovato Tito, quindi è rimasto angosciato, ma finalmente Tito è arrivato da Corinto portando buone notizie.

4. Il genere letterario della seconda Lettera ai Corinzi è fondamentalmente una "*apologia*". Intendete però "*apologia*" nel senso pieno, non è una apologia solo della persona di Paolo, anche se il discorso della persona di Paolo è evidentemente centrale e importante. È una apologia del suo ministero e quindi del suo Vangelo. Non si può contestare l'autorità apostolica di Paolo, senza evidentemente che il Vangelo che Paolo annuncia – con quella energia che conosciamo bene – sia in qualche modo oscurato o messo sotto tutela, come se dovesse poi essere aggiustato perché non è esattamente quello apostolico. Ci sono state delle calunnie e delle accuse rivolte a Paolo dagli avversari, e Paolo si difende, e si difende in modo abbastanza vivace, qualche volta anche aggressivo. Tutto il suo epistolario rivolto ai Corinti è mosso dalla sua fedeltà alla chiamata ricevuta per non lasciare nel dubbio e nella perplessità i suoi destinatari: lo si vedrà molto bene nei capitoli che ora affronteremo.

PRIMA MEDITAZIONE (2Cor 4)

■ Il tesoro in vasi di argilla (4,1-7) *la mia debolezza*

1Perciò, investiti di questo ministero per la misericordia che ci è stata usata, non ci perdiamo d'animo; 2al contrario, rifiutando le dissimulazioni vergognose, senza comportarci con astuzia né falsificando la parola di Dio, ma annunciando apertamente la verità, ci presentiamo davanti a ogni coscienza, al cospetto di Dio. 3E se il nostro vangelo rimane velato, lo è per coloro che si perdono, 4ai quali il dio di questo mondo ha accecato la mente incredula, perché non vedano lo splendore del glorioso vangelo di Cristo che è immagine di Dio. 5Noi infatti non predichiamo noi stessi, ma Cristo Gesù Signore; quanto a noi, siamo i vostri servitori per amore di Gesù. 6E Dio che disse: *Rifulga la luce dalle tenebre*, rifulse nei nostri cuori, per far risplendere la conoscenza della gloria divina che rifulge sul volto di Cristo. 7Però noi abbiamo questo tesoro in vasi di creta, perché appaia che questa potenza straordinaria viene da Dio e non da noi.

Paolo afferma ancora una volta che il servizio dell'annuncio evangelico, affidatogli dal Signore con gesto di grande misericordia, gli infonde fiducia e coraggio, tanto che nessuna difficoltà riesce a scoraggiarlo. Nella sua missione apostolica ha sempre tenuto un comportamento leale e corretto. Ha proclamato la Parola di Dio nella sua integrità e purezza, agendo con piena responsabilità davanti a Dio. Tutti gli ascoltatori possono dargliene atto. Totalmente infondate risultano perciò le accuse di falsità e dissimulazione, rivoltegli dai suoi denigratori. Sono, anzi, i suoi avversari a falsificare la Parola di Dio. Se il vangelo da lui proclamato "*rimane velato, lo è per coloro che si perdono*", perché costoro sono succubi dell'azione malvagia del Maligno ("*del dio di questo mondo*") e, ostinati nella loro incredulità, non sanno vedere "lo splendore del glorioso vangelo di Cristo che è immagine di Dio".

Paolo, dunque, difende la legittimità della sua missione apostolica, esaltandone l'importanza e lo splendore. I suoi oppositori, però, potevano pur sempre additare nella sua persona la presenza di una contraddizione insanabile. Si dichiara apostolo, ma intanto la sua esistenza si svolge all'insegna di una umiliante debolezza e impotenza.

Com'è possibile che rappresenti Dio potente e glorioso? Non può essere un vero apostolo. Paolo ammette senza esitazione di essere un predicatore privo di qualsiasi aureola di gloria. Riconosce la sua debolezza umana, ma afferma di non essere per questo "*squalificato*". Al contrario, realizza l'immagine autentica dell'**apostolo di Cristo**. Sì, perché questa non è gloriosa e trionfante, come pensano i suoi denigratori, ma povera e umile. Certo, il compito apostolico è splendido e importantissimo, ma l'apostolo non ne viene sublimato. Resta sempre legato alla sua umanità debole e impotente.

Per illustrare poi in che senso la vita di Cristo sia evidente nei ministri del Vangelo, Paolo ricorre all'immagine del "tesoro in vasi di argilla". La metafora è fondata sulla relazione antitetica esistente fra contenitori fragili, fatti di materiale povero, come la creta e un contenuto prezioso, come un tesoro. Di quest'ultimo l'Apostolo precisa subito la potenza straordinaria, opposta alla fragilità dei vasi. La metafora evidenzia in modo chiaro l'antitesi tra la fragilità umana dell'Apostolo e la potenza divina del prezioso Vangelo di Cristo. Vangelo, dotato di una potenza tanto sublime, che non può essere frutto dell'attività di uomini deboli. La sua potenza deriva solo da Dio. Da una parte, dunque, la preziosità inestimabile della missione apostolica, dall'altra, la pochezza di chi ne è investito.

Quale immagine di me rincorro? Chi sono dinnanzi al Vangelo?

■ Tribolazioni, ma non annientamento (4,8-12)

l'impotenza e l'abbandono

8Siamo infatti tribolati da ogni parte, ma non schiacciati; siamo sconvolti, ma non disperati; 9perseguitati, ma non abbandonati; colpiti, ma non uccisi, 10portando sempre e dovunque nel nostro corpo la morte di Gesù, perché anche la vita di Gesù si manifesti nel nostro corpo. 11Sempre infatti, noi che siamo vivi, veniamo esposti manifesta nella nostra carne mortale. 12Di modo che in noi opera la morte, ma in voi la vita.

Il brano è caratterizzato dallo stile della diatriba con martellanti contrapposizioni. Le quattro antitesi: “Siamo tribolati da ogni parte, ma non schiacciati; siamo sconvolti, ma non disperati; perseguitati, ma non abbandonati; colpiti, ma non uccisi, portando sempre e dovunque nel nostro corpo la morte di Gesù, perché anche la vita di Gesù si manifesti nel nostro corpo”, esprimono la situazione esistenziale di Paolo al limite del crollo definitivo e totale, eppure sempre tenuto in piedi dalla potenza e dalla grazia di Dio, che mai l’abbandona. L’avverbio “*da ogni parte*” sottolinea la persona dell’Apostolo implicata in un complesso di esperienze di vera crocifissione, ma non di annientamento, grazie appunto all’intervento divino: “*Sempre infatti, noi che siamo vivi, veniamo esposti alla morte a causa di Gesù, perché anche la vita di Gesù sia manifesta nella nostra carne mortale*”(v.11). Sulla croce Cristo ha sperimentato l’impotenza più radicale; il suo apostolo, nella sua vita apostolica di abbandono totale, ne attualizza lo scandalo, incomprensibile per quanti hanno il culto religioso della potenza e del trionfo.

Paolo è perfettamente consapevole che la sua esistenza crocifissa ha un significato positivo, perché come è partecipe della morte di Cristo, così lo è pure della sua vita di risorto. Le due esperienze non appaiono successive, ma coesistenti. Certo, non manca del tutto la prospettiva escatologica, ma la sottolineatura è sul presente antinomico di morte e vita nello stesso tempo. Affermando poi “*che in noi opera la morte, ma in voi la vita*”, Paolo sostiene che non solo per lui, ma anche per la comunità di Corinto, la vita di Cristo risorto scaturisce dalla sua debolezza e impotenza di apostolo crocifisso. Il suo morire con Cristo nella quotidianità.

Senza dubbio queste parole erano provocatorie per gli oppositori di Corinto, i quali pensavano che Dio si rivelasse nella gloria e nella potenza dei predicatori. Sentirsi invece dire che la presenza vivificatrice e salvatrice del Padre di Gesù Cristo si realizzava nell’esistenza debole e derelitta di Paolo era un vero sovvertimento di prospettive. Tutto questo, naturalmente, non era verificabile empiricamente, ma solo mediante una profonda visione di fede.

Spesso facciamo esperienza dell'impotenza dinnanzi a situazioni di prove e tribolazioni. Come ci confrontiamo con loro? Ribellione, angoscia, tristezza? Se e come interviene la mia preghiera? Cosa cambia?

■ **La fiducia nel ministero (4,13-15)** *il fondamento*

13Animati tuttavia da quello stesso spirito di fede di cui sta scritto: *Ho creduto, perciò ho parlato*, anche noi crediamo e perciò parliamo, **14**convinti che colui che ha risuscitato il Signore Gesù, risusciterà anche noi con Gesù e ci porrà accanto a lui insieme con voi. **15**Tutto infatti è per voi, perché la grazia, ancora più abbondante ad opera di un maggior numero, moltiplichi l'inno di lode alla gloria di Dio.

L'Apostolo pone dunque a fondamento della sua attività apostolica la fede in Gesù Cristo. Così facendo, è coerente con la Sacra Scrittura, in particolare col Salmo 115 (116), che fa della predicazione una testimonianza di fede: "*Ho creduto, perciò ho parlato*". Paolo "sa" che Gesù Cristo è stato risuscitato da Dio e che da Lui saranno risuscitati anche gli apostoli e chi avrà accolto la loro predicazione.

La sua missione evangelizzatrice, sorretta dalla fede e animata dalla speranza nella risurrezione, diventa strumento privilegiato della grazia di Dio. Difatti, attraverso le parole e la vita dei missionari, la grazia di Dio raggiunge un numero sempre maggiore di persone.

Se poi la predicazione apostolica è accolta con fede dagli ascoltatori, allora si diffonde la riconoscenza nei confronti di Dio, il quale resta all'origine dell'intera dinamica salvifica che coinvolge i predicatori e gli ascoltatori del Vangelo.

Dopo il richiamo alla fede e al suo oggetto essenziale, Paolo ritorna al motivo della propria vita apostolica per sottolineare lo scopo immediato e quello ultimo (v.15). È per la Chiesa di Corinto che egli annunzia la Parola di Dio e porta nella sua carne le stimate della passione di Cristo: perché vi si incrementi la grazia divina e, in ultima analisi, aumenti il canto di ringraziamento a gloria di Dio. Da apostolo vive per la crescita della comunità e, ultimamente, per il riconoscimento laudativo di Dio. Se la Misericordia divina è all'origine della sua azione evangelizzatrice (4,1), la gloria divina ne rappresenta la finalità suprema e ultima.

Qual è il rapporto fra la vocazione domenicana e la mia fede? Quanto quest'ultima segna la prima? Per chi faccio tutto questo? Chi c'è nella mia predicazione-testimonianza?

■ **Corruzione e rinnovamento (4,16 –18)** *la conversione*

16Per questo non ci scoraggiamo, ma se anche il nostro uomo esteriore si va disfacendo, quello interiore si rinnova di giorno in giorno. **17**Infatti il momentaneo, leggero peso della nostra tribolazione, ci procura una quantità smisurata ed eterna di gloria, **18**perché noi non fissiamo lo sguardo sulle cose visibili, ma su quelle invisibili. Le cose visibili sono d'un momento, quelle invisibili sono eterne.

Rendendosi conto, in maniera acuta, dei contrasti e delle contraddizioni che segnano l'esistenza dei credenti, Paolo esprimerla complessità della vita cristiana per mezzo di una serie di antitesi tra "uomo esteriore e uomo interiore", tra "un momentaneo peso leggero e un peso eterno", tra "tribolazione e gloria", tra "realtà visibili e realtà invisibili", tra "le realtà temporanee e quelle eterne", tra "la nostra casa terrena che viene distrutta e una casa eterna, nei cieli, donataci da Dio". Ma nonostante queste tensioni e contraddizioni, l'Apostolo non si lascia sopraffare dall'avvilimento.

Per lui, la vita terrena, pur ricolma di tribolazioni, non è che una preparazione alla comunione gloriosa con Dio. Dichiarò, perciò, che mentre il suo "uomo esteriore" si va disfacendo, quello "interiore" si ricrea. Arriverà così a quella dimora spirituale in cielo, che sostituirà la sua "dimora carnale" sulla terra.

Con tale visione di fede sulla vita eterna, riesce a vincere lo scoraggiamento, in cui potrebbe cadere nell'osservare il declino inarrestabile delle proprie forze fisiche. Sa, infatti, che, nonostante, tale declino, il suo "uomo interiore" non invecchia, perché lo stesso Spirito Santo agisce in lui, trasformandolo nell'immagine gloriosa del Signore.

La novità che caratterizza la vita cristiana (*Se uno è in Cristo, è una nuova creatura; le cose vecchie sono passate, ecco ne sono nate (di) nuove*) è dovuta all'evento della Risurrezione di Cristo, i cui effetti salvifici sono donati ai credenti dallo Spirito Santo. Paolo cerca così di rafforzare la fede dei Corinzi nella risurrezione, facendo leva sulla sproporzione esistente tra i patimenti transitori della vita e la situazione smisuratamente gloriosa che attende il cristiano dopo la morte fisica (Rm 8,18).

Non nega che, anche nella vita dei credenti, la "tribolazione"- dovuta soprattutto all'esercizio del ministero apostolico - abbia una sua pesantezza; ma la **ridimensiona**, contemplando in anticipo la vita gloriosa e beata con Dio. In tal modo esclude che i cristiani autentici possano essere totalmente presi dalle "realtà visibili", poiché chi ha in mente solo ed esclusivamente le "realtà terrene" e quelle "della carne" finisce per perdersi. I veri credenti fanno delle "realtà invisibili" ed "eterne" la mèta della loro tensione spirituale.

Al presente Paolo vive un'esistenza tribolata. Ma nel futuro ultimo sarà smisuratamente glorificato. Tra l'uno e l'altro però non c'è solo un rapporto di successione. In realtà, la gloria eterna scaturisce dalla sua debolezza e umiliazione attuale. In quanto risultato eccedente e non commisurato al peso presente, egli sopporta, essa appare dono gratuito di Dio. Da parte sua, l'apostolo, è psicologicamente proteso alla realtà invisibile ed eterna, libero dall'attaccamento a quella visibile ed effimera. È la salvezza definitiva e ultima che costituisce per lui il valore decisivo!

Sursum corda! Che cosa dà vigore alla mia perseveranza? Quale nervatura ha il mio agire? Conosco e apprezzo la legge del "mio limite"?

SECONDA MEDITAZIONE (2Cor 5)

■ Abitazione terrena e abitazione celeste (5, 1-9) *riprenditi il tempo*

1Sappiamo infatti che quando verrà disfatto questo corpo, nostra abitazione sulla terra, riceveremo un'abitazione da Dio, una dimora eterna, non costruita da mani di uomo, nei cieli. 2Perciò sospiriamo in questo nostro stato, desiderosi di rivestirci del nostro corpo celeste: 3a condizione però di esser trovati già vestiti, non nudi, 4non volendo venire spogliati ma sopravvestiti, perché ciò che è mortale venga assorbito dalla vita. 5È Dio che ci ha fatti per questo e ci ha dato la caparra dello Spirito. 6Così, dunque, siamo sempre pieni di fiducia e sapendo che finché abitiamo nel corpo siamo in esilio lontano dal Signore, 7camminiamo nella fede e non ancora in visione. 8Siamo pieni di fiducia e preferiamo andare in esilio dal corpo ed abitare presso il Signore. 9Perciò ci sforziamo, sia dimorando nel corpo sia esulando da esso, di essere a lui graditi.

Paolo propone una riflessione sulla risurrezione ricorrendo alle immagini dell'**abitazione** e del **vestito**. Più precisamente, la prima immagine è quella dell'esodo da una abitazione all'altra. Tra l'esistenza terrena e quella celeste esiste un'evidente sproporzione. La casa "terrena" non è altro che una "tenda provvisoria", come le abitazioni dei nomadi o dei pellegrini.

Il nostro corpo va inevitabilmente incontro alla morte fisica. In netto contrasto con la caducità e la provvisorietà dell'**abitazione terrena**, Paolo immagina quella celeste come "*una dimora eterna, non costruita da mani di uomo*", ma "*edificata da Dio*". Non diverso è il messaggio relativo all'immagine del **vestito**. Paolo non teme di trovarsi alla fine in situazione di nudità, perché sarà rivestito della vita eterna. Abiterà per sempre presso il Signore. Sarà unito a Cristo per sempre e in modo perfetto.

In 1Cor 13,12 aveva già scritto: "*Ora vediamo Dio mediante uno specchio e in modo oscuro; ma allora lo vedremo faccia a faccia*". Certo, anche nel corso della vita terrena, l'Apostolo vive unito al suo Signore. Ma sulla terra il vincolo resta precario. Paolo è tuttavia ben consapevole che, fin quando non lascia il domicilio del corpo, è come se visse in esilio rispetto alla sua vera abitazione, che è presso il Signore.

Da questo punto di vista, la vita terrena gli sembra come un esilio penoso; ma in lui – come in ogni credente – c'è la certezza che questo viaggio terreno ha una mèta ben precisa: "*abitare presso il Signore*". Perciò Paolo giunge alla conclusione che sarebbe meglio per lui essere esiliato dal corpo terreno per poter condividere la stessa gloria del Signore Risorto.

In attesa di questo beatificante incontro, si sforza "*sia dimorando nel corpo sia esulando da esso, di essere a Lui gradito*", non lo fa, comunque, evadere dall'oggi, dalla sua azione apostolica. Anzi lo impegna sempre di più nella sua missione di messaggero del Vangelo.

In tale prospettiva piena di speranza, Paolo vive in forte tensione. Sotto il peso della via crucis che percorre nella sua azione apostolica, geme desideroso di giungere al traguardo ultimo di luce promesso da Dio (5,24). Ma non evade dall'oggi verso il rifugio splendido dell'estremo domani rassicurante. Con coraggio invece affronta il suo oggi crocifiggente (5, 6.8) Si colloca esistenzialmente tra due tempi: tra il tempo penultimo della sua attività di araldo del vangelo e il tempo ultimo dell'abitazione beata presso il Signore.

Riprenditi il tempo: come vivo lo scorrere del mio tempo? Vivo nella tensione "muscolare" di chi non sa fermarsi e ridimensionarsi (cronos) o ho nella tensione del "maranatha" (kairos)?

Ciò che veramente conta è condurre un'esistenza di gradimento a Dio, nella consapevolezza che ogni atto buono o malvagio compiuto durante il cammino terreno ha una rilevanza presso il tribunale di Cristo. L'Apostolo infatti dichiara:

10Tutti dobbiamo comparire davanti al tribunale di Cristo, ciascuno per ricevere la ricompensa delle opere compiute finché era nel corpo, sia in bene che in male.

La speranza nella vita eterna resta fortemente abbinata alla fede nel **giudizio finale**, verificativo e retributivo del bene e del male fatto durante la vita terrena. L'attesa fiduciosa del futuro ultimo non può dunque essere pigra. Si traduce invece nella realizzazione di un'esistenza storica ricca di valori morali, di cui la retribuzione ultraterrena non è scopo e fine, ma risultato dell'eccedente dono di Dio (4,17). Infatti, essa deve tradursi – come insegna il brano evangelico di Matteo 25 – nella realizzazione di un'esistenza storica, ricca di valori morali, di cui la retribuzione escatologica non è scopo e fine, ma risultato dell'eccedente dono di Dio:

«(GE, 164) Il cammino della santità è una fonte di pace e di gioia che lo Spirito dona, ma nello stesso tempo richiede che stiamo con “le lampade accese” (Lc 12,35) e rimaniamo attenti: “astenetevi da ogni specie di male” (Ts 5,22); “vegliate” (Mc 13,35; Mt 24,42); “non addormentiamoci” (1Ts 5,6).

Perché coloro che non si accorgono di commettere gravi mancanze contro la Legge di Dio possono lasciarsi andare ad una specie di stordimento o torpore. Dato che non trovano niente di grave da rimproverarsi, non avvertono quella tiepidezza della loro vita spirituale e finiscono per logorarsi e corrompersi.

(GE, 165) La corruzione spirituale è peggiore della caduta di un peccatore, perché si tratta di una cecità comoda e autosufficiente, dove alla fine tutto sembra lecito: l'inganno, la calunnia, l'egoismo e tante sottili forme di autoreferenzialità, perché “anche Satana di maschera da angelo della luce” (2Cor 11,14)».

«(Spe Salvi, 33) Il giusto modo di pregare è un processo di purificazione interiore che ci fa capaci per Dio e, proprio così, anche capaci per gli uomini. Nella preghiera l'uomo deve imparare che cosa egli possa veramente chiedere a Dio – che cosa sia degno di Dio. Deve imparare che non può pregare contro l'altro. Deve imparare che non può chiedere le cose superficiali e comode che desidera al momento – la piccola speranza sbagliata che lo conduce lontano da Dio. Deve purificare i suoi desideri e le sue speranze. Deve liberarsi dalle menzogne segrete con cui inganna se stesso: Dio le scruta, e il confronto con Dio costringe l'uomo a riconoscerle pure lui»

Provo a pensarmi davanti al Signore e al suo giudizio di amore...

provo a leggere la mia vita con il suo sguardo. Quale cammino di santità o quale ostacolo di corruzione spirituale trovo in me? La preghiera: quale purificazione del mio desiderio? Chi abita la mia preghiera? Chi c'è?

■ **Persuasione degli uomini per timore di Cristo (5, 11-13)** *l'attrattiva*

11Consapevoli dunque del timore del Signore, noi cerchiamo di convincere gli uomini; per quanto invece riguarda Dio, gli siamo ben noti. E spero di esserlo anche davanti alle vostre coscienze. **12**Non ricominciamo a raccomandarci a voi, ma è solo per darvi occasione di vanto a nostro riguardo, perché abbiate di che rispondere a coloro il cui vanto è esteriore e non nel cuore. **13**Se infatti siamo stati fuori di senno, era per Dio; se siamo assennati, è per voi.

Paolo - come ogni credente - sapendo che nel suo futuro dovrà comparire davanti al tribunale di Cristo, vive da persona timorata, vale a dire nell'obbedienza al Signore. Nella sua missione evangelizzatrice non ricorre a sotterfugi per strappare l'adesione degli ascoltatori.

Davanti al Signore non ha proprio nulla da nascondere. Si rivela al contrario con tutta chiarezza. Spera dunque che anche i corinzi in coscienza lo apprezzino come un limpido e trasparente annunciatore del Vangelo. Anzi, pur ripetendo di non essere intenzionato a raccomandare se stesso, suggerisce ai suoi destinatari di vantarsi di lui. Già in 1,14 aveva espresso la convinzione che il legame tra lui e i Corinzi era tale che il vanto, nel momento del giudizio finale, avrebbe potuto essere reciproco.

A questo punto, evitando di vantarsi in prima persona, pur sentendo l'esigenza di avere un sostegno contro i suoi rivali, auspica che a lodarlo con fierezza siano i Corinzi. Si accontenterebbe di questa loro presa di posizione a suo favore per contrastare i suoi oppositori. Sembra infatti che costoro continuassero a vantarsi del possesso di lettere di raccomandazione, dell'appartenenza alla discendenza di Abramo, di avere notevoli capacità oratorie, estatiche e taumaturgiche (*qui si intravedono già le avvisaglie della polemica che caratterizzerà la terza parte della lettera (vedi Capitoli 10-13).*

Si intuisce che Paolo vedrebbe bene che i Corinzi sconfessassero questi millantatori, schierandosi apertamente dalla sua parte. Per questo motivo, chiede quasi scusa ai Corinzi per avere osato domandare troppo a loro. Nel v.13 l'Apostolo gioca allora **la carta dell'ironia**. Da un lato, sembra non volere cedere al vanto e alla raccomandazione di sé, preferendo restare umile e "assennato" a vantaggio dei Corinzi. Dall'altro, "*per Dio*" ritiene giusto chiedere ai Corinzi - quasi uscendo di senno - di vantarsi. Ma se è giunto fin lì, è soltanto perché interiormente sospinto dalla "*carità di Cristo*".

■ La carità di Cristo, fondamento dell'attività apostolica di Paolo (5,14-17) *L'amore di Dio*

14Poiché l'amore del Cristo ci spinge, al pensiero che uno è morto per tutti e quindi tutti sono morti. 15Ed egli è morto per tutti, perché quelli che vivono non vivano più per se stessi, ma per colui che è morto e risuscitato per loro. 16Cosicché ormai noi non conosciamo più nessuno secondo la carne; e anche se abbiamo conosciuto Cristo secondo la carne, ora non lo conosciamo più così. 17Quindi se uno è in Cristo, è una creatura nuova; le cose vecchie sono passate, ecco ne sono nate di nuove.

È l'“*agape di Cristo*” il dato fondamentale di riferimento, sul quale Paolo si appoggia nella sua azione apostolica e, in particolar modo, nella sua attività riconciliatrice svolta in nome di Dio. Col termine “*agapé*” Paolo non intende l'amore dei ministri per Cristo, bensì **l'amore generoso e incondizionato di Cristo per gli uomini**. La sua attenzione, infatti, si concentra sull'amore del Signore per noi più che sul nostro per Lui. Del resto, questa è la novità principale, rivelatasi nell'evento della Croce.

Il nostro amore per Cristo o per Dio, anche se importante (e tante volte sottolineato nell'epistolario paolino), non è mai totale o fedele come “l'*agapé*” divino. Nel contemplare questo amore, Paolo e gli altri apostoli avvertono di non poter più vivere “*secondo la carne*”. Faranno, al contrario, di tutto per aiutare tutti i credenti a vivere “*per colui che morì e fu risuscitato per loro*”.

L'Apostolo ricorda così ai Corinzi il nucleo incandescente della fede cristiana: la morte e risurrezione di Cristo a favore di tutti gli uomini. Esplicita soprattutto la causa per cui Cristo è morto sulla croce, la sua solidarietà con l'intera umanità. È questa “carità di Cristo” che - secondo il testo greco - synéchei hémas” (la Volgata traduce: “caritas Christi urget nos”).

Il verbo greco “*synéchei*”, scelto da Paolo, presenta una vasta gamma di significati per descrivere - più che per definire - l'amore di Cristo per noi. Un verbo che può significare: *tenere insieme, sostenere, spingere, guidare, travolgere, costringere ...*

L'amore di Cristo ha una portata talmente vasta che non può ridursi ad una sola funzione, ma raccoglie tutte le modalità con cui può essere ed è, di fatto, declinato. Dovendo tuttavia scegliere, ricorriamo a queste tre importanti sfumature: la carità di Cristo ci avvolge, ci coinvolge, ci travolge”. L'amore di Cristo ci avvolge, dato che Cristo è morto per tutti, come ha dichiarato nell'Ultima Cena.

Il Signore non ha chiesto a noi peccatori di convertirci come condizione preliminare all'offerta del suo amore. **Ci ha amati per primo e in maniera assolutamente gratuita**. Di fronte a questa forza propulsiva del suo amore, nessuno può restare indifferente. Sente, anzi, di essere costretto (*coinvolto*) a fare la scelta tra una esistenza segnata dalla riconciliazione con Dio e col prossimo o un'esistenza da nemici della croce di Cristo, cadendo in forme di egoismo che generano solo inimicizie e rivalità.

Benché, dunque, gli uomini peccatori vivano lontani da Dio, Cristo li avvolge del suo amore misericordioso. L'amore di Cristo ci coinvolge personalmente, dato che “tutti morirono” e, quindi, anche noi siamo morti con lui (vedi Rm 6,4-11). *In che senso tutti gli uomini “morirono?”*

Questa consapevolezza di Paolo viene illustrata in Galati 1,4, in cui egli professa in termini generali che Cristo ha dato “*se stesso per i nostri peccati per strapparci dal presente mondo malvagio*”. Ma l'Apostolo, rendendosi conto di essere coinvolto personalmente in questo intervento redentore di Cristo, aggiunge in Galati 2,2: *Il Figlio di Dio mi amò e consegnò se stesso per me*. E, sempre nella stessa Lettera, afferma: “*Con Cristo sono stato crocifisso*” (2,19).

Paolo specifica, prima di tutto, che i credenti in Cristo non sono morti fisicamente, ma sono morti “al peccato”, ossia sono stati liberati dalla schiavitù del peccato per avere la vita eterna.

Questa libera partecipazione dei credenti alla vicenda salvifica di Cristo morto e risorto è realizzata nel Battesimo. L'amore di Cristo ci travolge, perché distrugge la nostra bramosia di vivere per noi stessi e ci “sospinge” a vivere “*per colui che morì per noi e fu risuscitato*”. In termini più personali, Paolo ammette in Galati 2,20: “*Non sono più io che vivo; ma Cristo vive in me*” e nella lettera ai Filippesi 1,21 aggiunge: “*Per me vivere è Cristo*”.

Quindi gli uomini, pur essendo totalmente recettivi rispetto all’“*agapé*” di Cristo, avvertono di essere “sospinti” a vivere come Cristo, con Lui e per Lui per non restare completamente passivi di fronte al suo dono. In questa concezione cristiana della vita, la carità diventa il criterio di discernimento fondamentale. Perciò, chi - come Paolo - ha incontrato Cristo, non può non sentirsi travolto e sospinto dalla carità.

Confessa l’Apostolo nella Lettera ai Filippesi 1, 23: “*Ora sono messo alle strette (synéchomai) da queste due cose: “il desiderio di essere sciolto dal corpo e di essere con Cristo - il che sarebbe assai meglio; ma è più necessario che io rimanga nella carne*”. Resta da comprendere **come si attua questa dinamica storico salvifica**, in base alla quale l’amore solidale di Cristo per tutti gli uomini, abbraccia gli apostoli e i cristiani, spingendoli a non vivere più “per se stessi”, cioè in maniera egoistica, bensì a vivere “*per colui che morì e fu risuscitato per loro*”.

A più riprese, in questa seconda Lettera ai Corinzi, Paolo ha lasciato intuire che Colui che rende possibile la partecipazione dei cristiani all’amore di Cristo è **lo Spirito Santo**. Lasciandosi vivificare dallo Spirito Paraclito, i cristiani vengono trasformati nell’immagine di Cristo stesso (3,18).

Accolgono in sé stessi la “*carità di Dio*” e di “*Cristo*”, vivendola concretamente nell’amore vicendevole verso il prossimo (2,10) e in concrete iniziative di solidarietà, come la colletta per i poveri di Gerusalemme.

“*Cosicché ormai noi non conosciamo più nessuno secondo la carne; e se anche abbiamo conosciuto Cristo secondo la carne, ora non lo conosciamo più così*” (v.16). L’Apostolo contrappone qui due conoscenze, una carnale e una spirituale, una vecchia e una nuova. Due conoscenze *aggiunge subito Paolo* - “*non conosciamo più nessuno secondo la carne*”.

Conoscere secondo la carne non può significare semplicemente **conoscere una persona nel suo aspetto terreno**. Vuol dire piuttosto un modo vecchio, superato, di conoscere, di valutare e di giudicare. “*Se uno è in Cristo, è una creatura nuova; le cose vecchie sono passate, ecco ne sono nate di nuove*” (v.17). Chi è, dunque, “in Cristo” vive secondo una scala di valori totalmente nuova, dato che in Cristo si verifica “originariamente” una nuova creazione, vale a dire “la nascita dell’uomo nuovo”.

Cosa vivo l'amore di Dio? Mi sento amato, voluto, accolto? Per Lui e in Lui, cosa significa amare gli altri? E me stesso? Il mio essere di Cristo, mi rende “diverso” nel mio stare al mondo? Quale l'ostacolo maggiore?

18Tutto questo però viene da Dio, che ci ha riconciliati con sé mediante Cristo e ha affidato a noi il ministero della riconciliazione. **19**È stato Dio infatti a riconciliare a sé il mondo in Cristo, non imputando agli uomini le loro colpe e affidando a noi la parola della riconciliazione. **20**Noi fungiamo quindi da ambasciatori per Cristo, come se Dio esortasse per mezzo nostro. Vi supplichiamo in nome di Cristo: lasciatevi riconciliare con Dio. **21**Colui che non aveva conosciuto peccato, Dio lo trattò da peccato in nostro favore, perché noi potessimo diventare per mezzo di lui giustizia di Dio.

In questi versetti 18-21 subentra la realtà e il linguaggio della riconciliazione universale, compiuta da Dio nei confronti del mondo. In tutto il Nuovo testamento solo Paolo si serve del vocabolario della “**riconciliazione**”.

Questo termine indica una radicale novità rispetto ai percorsi della riconciliazione riscontrabili nella storia delle religioni, compresa quella ebraica. Gran parte delle religioni propone percorsi diversi di riconciliazione con la divinità, ma tutti questi tragitti partono dal basso o dalla persona umana per raggiungere Dio. Strumenti della riconciliazione sono la **preghiera**, i **sacrifici**, il **pentimento**, la **conversione**.

Al contrario, in questo paragrafo (come in Rm 5,10-11), non è la persona umana a riconciliarsi o a invocare la riconciliazione divina, ma è Dio stesso che, di sua iniziativa, “*ha riconciliato a sé il mondo in Cristo, non imputando agli uomini le loro colpe*” (v.19). Paolo non accenna alle normali esigenze del pentimento e della conversione del cuore per suggerire il percorso della riconciliazione divina in Cristo, mentre invece concentra tutta la sua attenzione all’iniziativa divina, a quella “*grazia nella quale ci troviamo e ci vantiamo*” (Rm 5,2).

È chiaro che l’azione riconciliatrice di Dio mediante Cristo non toglie la responsabilità personale dei credenti, chiamati a riconoscere con verità e umiltà le proprie colpe, a convertirsi e ad accogliere la grazia donata dal Signore. L’Apostolo vuole comunque sottolineare che **la storia della salvezza procede per l’iniziativa gratuita di Dio**, non per lo sforzo volontaristico degli uomini.

Soltanto la riconciliazione, che discende dall’amore gratuito e preveniente di Dio, è in grado di cambiare il cuore umano. Paolo insiste nel dire che questa iniziativa di riconciliazione si è realizzata “*mediante Cristo*” (v.19). È, dunque, accettando per fede Cristo e aderendo a Lui che si entra nell’abbraccio del Padre. La parabola evangelica del “Padre misericordioso” (Lc 15, 11-32) rende visibile quanto Paolo sostiene e dimostra rispetto alla riconciliazione divina: è il Padre che corre incontro al figlio dopo lunghi anni di attesa e lo reintegra nella sua dignità.

Nell’evento della riconciliazione di Cristo, Dio “*esce dalla propria dimora*”, compie un vero e proprio esodo, per venire incontro a ogni uomo, sia per raggiungere il “figlio minore” sia per andare incontro al “figlio maggiore”, così da far festa con entrambi. Ora questa “riconciliazione” si rinnova costantemente mediante il ministero affidato dal Signore agli apostoli, chiamati a proclamare al mondo “*la parola della riconciliazione*”.

Paolo rivendica a sé in modo particolare questo compito: “*Noi fungiamo quindi da ambasciatori per Cristo, come se Dio esortasse per mezzo nostro*”. Da tale consapevolezza poi sgorga dal suo animo questa commovente invocazione: “*Vi supplichiamo in nome di Cristo: lasciatevi riconciliare con Dio*” (v.20).

Fare la pace: c'è qualche ostacolo che impedisce la mia riconciliazione con Dio? E con i fratelli?

■ **Cristo divenuto “peccato in nostro favore” (5,21)** *la gratuità*

L’Apostolo è giunto a porre in risalto questa novità radicale della riconciliazione in Cristo, ricorrendo a questa frase paradossale:

21colui che non aveva conosciuto peccato, Dio lo trattò da peccato in nostro favore, perché noi diventassimo giustizia di Dio per mezzo di lui.

Occorre cogliere la natura paradossale, allusiva e provocatoria del senso della frase: un innocente (Gesù), pur non avendo “conosciuto peccato”, fu reso da Dio “peccato” (si badi, non “peccatore”), perché noi diventassimo “giustizia di Dio per mezzo di lui”.

Siamo di fronte ad una formulazione altamente espressiva della sintesi spirituale dell’Apostolo, che non può fare a meno di riferirsi all’evento paradossale dell’Incarnazione e della croce di Cristo. La croce, scandalo e paradosso, diventa segno di peccato, di maledizione, di povertà, di sottomissione alla Legge e di asservimento in vista della salvezza. È la fede che insegna a leggere attraverso la croce la volontà salvifica di Dio e del suo amore che giustifica. Ciò che appare impensabile per la ragione umana solo Dio è capace di compierlo, diffondendo sui credenti benedizione e rinnovamento. È questo il senso del termine “giustizia”, nel quale si riassume il processo di giustificazione compiuto nel mistero pasquale del Figlio.

Cristo crocifisso è l’espressione dell’amore gratuito di Dio per me: mi lascio amare da Dio? Merito l’amore di Dio?

TERZA MEDITAZIONE (2Cor 6,1-10)

■ Ministri di Dio: gioie e tribolazioni del servizio apostolico (6, 1-10)

In questo lungo discorso sull'apostolato, Paolo si abbandona all'impeto di un'eloquenza dall'andamento innico. Vi si riscontrano concetti, immagini, antitesi, in una specie di fuoco incrociato. È evidente la concitazione dell'Apostolo, che rievoca e riflette in questa pericope commoventi brani della propria biografia. In cima ai suoi pensieri c'è la preoccupazione di salvare la verità della definizione degli apostoli come fedeli "ministri di Dio".

Invito ad accogliere la grazia di Dio (6,1-2) *la chiamata*

1E poiché siamo suoi collaboratori, vi esortiamo a non accogliere invano la grazia di Dio. 2Egli dice infatti: "Al momento favorevole ti ho esaudito e nel giorno della salvezza ti ho soccorso". Ecco ora il momento favorevole, ecco ora il giorno della salvezza!

Filo conduttore di questo brano è l'amore di Cristo, nel quale si rivela l'operato della grazia divina da accogliere nel presente, (qui e adesso). Risalta, anzitutto, la citazione di Isaia 49,8, dove il Signore si rivolge al suo popolo disperso per annunciare il tempo della restaurazione. Paolo applica ai Corinzi questa citazione profetica, aggiungendo ben due volte l'espressione "ecco ora", in modo da *rendere attuale e urgente l'accoglienza della grazia divina. Lasciarsi riconciliare con Dio, senza titubanza e senza dilazionare il momento (kairòs) favorevole, perché l'evento della croce deve essere accolto nel presente da coloro che aderiscono, per la fede, alla salvezza compiuta in Cristo.*

Nello stesso tempo, accogliere nell'oggi la grazia divina significa ospitare, dare spazio nel proprio cuore a coloro che della riconciliazione sono ministri, ambasciatori, collaboratori.

L'esperienza della misericordia passa attraverso la fraternità: cosa posso fare per qualificare meglio le mie relazioni?

Condotta positiva dei ministri e nove situazioni negative (6,3-5) *le prove*

3Da parte nostra non diamo motivo di scandalo a nessuno, perché non venga biasimato il nostro ministero; 4ma in ogni cosa ci presentiamo come ministri di Dio, con molta fermezza nelle tribolazioni, nelle necessità, nelle angosce, 5nelle percosse, nelle prigioni, nei tumulti, nelle fatiche, nelle veglie, nei digiuni.

Paolo sottolinea con fierezza che il suo ministero pastorale non può essere biasimato dai suoi rivali, perché non solo non ha mai agito in modo scandaloso, ma soprattutto perché le difficoltà e le sofferenze da lui affrontate sono la prova eloquente del suo essere "debole" in Cristo.

Nel ripercorrere auto-biograficamente la propria vicenda nella luce pasquale, l'Apostolo presenta, infatti, la debolezza della sua condizione antropologica e spirituale come "configurazione" al mistero del Cristo crocifisso e risorto. Per testimoniare la propria partecipazione alle sofferenze di Cristo, presenta un quadro molto oscuro delle difficoltà incontrate nel ministero apostolico: tribolazioni, necessità, angosce, percosse, prigioni, tumulti, fatiche, veglie e digiuni.

Gli Atti degli Apostoli ricordano queste situazioni concrete. Unicamente a motivo della diffusione del Vangelo, Paolo, infatti, è stato percosso, è finito in prigione, si è trovato in mezzo a tumulti. Il ministero non gli risparmiò alcun tipo di "fatiche", fra le quali va pure incluso il lavoro manuale da lui svolto per mantenersi.

Come testimonia Atti 20,7-12, l'Apostolo talvolta predicava fino a notte fonda e, forse per avere più tempo per le attività pastorali, tralasciava perfino i pasti. Eppure, "in ogni situazione" non è mai venuta meno la sua perseveranza.

La fatica: punizione divina o esperienza di crescita? Cosa significa essere perseveranti nella fatica senza compiacere se stessi?

Nove qualità positive dei ministri (6, 6-7) *le qualità del ministro*

6 Con purezza, sapienza, pazienza, benevolenza, spirito di santità, amore sincero; **7** con parole di verità, con la potenza di Dio; con le armi della giustizia a destra e a sinistra.

In continuità con l'elenco delle avversità è posto anche quello delle nove virtù, disposte in due gruppi. Nel primo sono incluse la purezza la sapienza, la pazienza e la benevolenza. La *purezza* e la *sapienza* si riferiscono alla correttezza e alla semplicità delle relazioni interpersonali, che Paolo ha dimostrato nel suo agire e ha applicato al suo stile missionario. Chi vive il Vangelo secondo l'amore di Cristo sa veramente costruire relazioni autentiche, basate sulla sincerità e sulla trasparenza di giudizio. Approfondiamo il significato di alcune di queste.

La *pazienza* e la *benevolenza* si collegano in modo particolare alle relazioni ecclesiali: la pazienza indica l'atteggiamento mite, longanime nei confronti del prossimo. La benevolenza allude all'intenzionalità "costruttiva" che deve animare l'agire comunitario e ministeriale.

Nel secondo gruppo troviamo lo spirito di santità, l'amore sincero, parole di verità, potenza di Dio. Notevole importanza assume l'espressione "spirito di santità", con la quale Paolo probabilmente allude all'azione dello Spirito Santo, che è all'origine di ogni dono e ministero. Solo se sorretto dall'azione dello Spirito Paraclito, il credente diventa capace di vivere "un amore sincero", senza alcuna ipocrisia, di ricercare costantemente, nelle relazioni interpersonali, le "parole di verità" del Vangelo e di affrontare "con la potenza di Dio" tutte le difficoltà e avversità del ministero.

La nona virtù segnalata è quella delle "armi della giustizia a destra e a sinistra", come se Paolo si trovasse in un campo di battaglia per fronteggiare gli avversari. *Il motivo è noto nella letteratura antica e rientra nel genere della panoplia o dell'armatura necessaria al combattimento.* Seneca sosteneva che "vivere militare est" e Epitteto osservava che "la vita di ogni uomo è una campagna militare, ed essa è lunga e complicata. Tu devi conservare il carattere del soldato".

Gli sviluppi maggiori sull'armatura delle virtù si riscontreranno nella Lettera agli Efesini 6,11-17: "Prendete dunque l'armatura di Dio perché possiate resistere nel giorno cattivo e restare saldi dopo aver superato le prove. State saldi dunque: attorno ai fianchi, la verità; indosso la corazza della giustizia; i piedi, i calzari della pace. Afferrate sempre lo scudo della fede, col quale potete spegnere tutte le frecce infuocate del Maligno; prendete l'elmo della salvezza e la spada dello Spirito, che è la Parola di Dio".

Non va dimenticato che in questo contesto il linguaggio paolino è metaforico, non reale, perché il Vangelo è messaggio di pace, non di guerra. Non è invece metaforica la lotta che ogni cristiano deve sostenere per restare fedele a Cristo. In questa lotta serve soltanto l'armatura di Dio. Paolo infatti puntualizza che non si tratta di armi militari, ma "armi di giustizia a destra e a sinistra", cioè la giustizia morale come un'arma offensiva, impugnata dalla mano destra, quasi fosse una spada, e come un'arma difensiva, tenuta nella sinistra, quasi fosse uno scudo.

Le nove qualità: prova ad applicarle nella tua vita... Quale immagine ne viene fuori?

8Nella gloria e nel disonore, nella cattiva e nella buona fama. Siamo ritenuti impostori, eppure siamo veritieri; **9**sconosciuti, eppure siamo notissimi; moribondi, ed ecco viviamo; puniti, ma non messi a morte; **10**afflitti, ma sempre lieti; poveri, ma facciamo ricchi molti; gente che non ha nulla e invece possediamo tutto.

La vicenda cristiana è qui descritta con una serie di contrapposizioni che illuminano la dinamica del martirio quotidiano, presente nella vita di ogni credente. Essere discepoli di Cristo, ambasciatori del suo Vangelo e coerenti testimoni del suo amore, significa morire ogni giorno, passando attraverso il mistero della croce: “nella gloria e nel disonore, nella cattiva e nella buona fama”(v. 8).

Paolo ricorre poi alla prima persona plurale, coinvolgendo così tutti i missionari. La prima affermazione concerne la **verità dell’annuncio**: “*Siamo ritenuti impostori, eppure siamo veritieri*”. La seconda affermazione fa riferimento alla **visibilità dei missionari**: “*sconosciuti, eppure siamo notissimi*”. La terza affermazione parla del **rischio della vita**, a cui sono esposti i messaggeri del Vangelo: “*moribondi, ed ecco viviamo*”. La quarta si riferisce al **castigo subito dai missionari**, senza essere messi a morte: “*puniti, ma non messi a morte*”. La quinta affermazione esalta quell’**afflizione che non elimina la “gioia del cuore”**, posseduta per sempre da coloro che ripongono in Dio tutta la loro fiducia: “*afflitti, ma sempre lieti*”. Le ultime due affermazioni riguardano la **situazione economica** dell’Apostolo e dei missionari: “*poveri, ma facciamo ricchi molti; gente che non ha nulla e invece possediamo tutto*”.

Il richiamo al tema della povertà e della ricchezza è particolarmente significativo nel contesto ecclesiale di Corinto, dove Paolo non si è mai stancato di testimoniare e di ribadire lo stile gratuito e libero del suo servizio apostolico. La paradossalità di una “ricchezza”, prodotta mediante la povertà evangelica, rappresenterà il vertice teologico della riflessione dei capitoli 8 e 9 concernenti la “colletta per la chiesa di Gerusalemme”. In questi versetti 8-10 c’è una chiara connessione con la pagina evangelica delle Beatitudini (cf Mt. 5,3.12 e Lc 6,20-23), soprattutto per quanto riguarda i temi della povertà e della persecuzione a causa del Vangelo.

Cosa ricerchiamo dal ministero: conferme personali, compiacimento, successo, potere, affermazione del proprio ruolo? Dinanzi al paradosso: ribellione e scoraggiamento? Come si inserisce la mia preghiera personale?

Da "invito alla penitenza" di San Giovanni Crisostomo (4-6)

Anche se uno è pieno di ogni malvagità e ha commesso tutte le colpe che l’escludono dal regno di Dio e questo tale non sia uno rimasto sempre infedele, ma sia pure un cristiano e di quelli più cari al Signore e poi sia divenuto colpevole di fornicazione, d’adulterio, ladro, ubriacone, corrotto e corruttore, violento e quanto altro si possa dire di brutto, ebbene, io dico che neppure questo deve disperare, anche se fosse giunto all’estrema vecchiaia carico di tanta orrenda e indicibile malvagità. (...) Dio, quando noi cadiamo in eccessi di pazzia, dice e fa di tutto non già per vendicarsi, ma per liberarci dalla malattia; e questo si comprende anche solo con la retta ragione. (...) Tale infatti è l’amor di Dio verso l’uomo, che non rifiuta mai un sincero pentimento, ma, fosse pur uno giunto all’estremo limite della malvagità, se poi volesse tornare sulla via della virtù, Dio lo riceve e accoglie e fa di tutto per ricondurlo nello stato di prima. Ma c’è di più; anche se uno non mostra pieno pentimento, egli non rigetta neanche un pentimento breve e scarso e pure a questo da grande ricompensa. (...) Il valore della penitenza non si misura col tempo ma con la disposizione dell’anima. Abbiamo dunque bisogno soprattutto di coraggio e di buona disposizione. (...) Non è infatti cosa tanto tremenda il cadere, quanto il rimanere a terra senza rialzarsi.